

## سُورَةُ هُودٍ

٦٣٢٥

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا مِثْرُ مَا كُنْتُمْ تَعْرِفُونَ ۚ﴾

وقد تعرض القرآن الكريم لمسألة خلق الأرض والسماء أكثر من مرة .

وقلنا من قبل : إن الحق سبحانه وتعالى قد شاء أن يخلق الأرض والسموات في ستة أيام من أيام الدنيا ، وكان من الممكن أن يخلقها في أقل من طرفه عين بكلمة «كن» وعرفنا أن هناك فارقاً بين إيجاد الشيء ، وطرح مكونات إيجاد الشيء .

ومثال ذلك - ولله المثل الأعلى - حين يريد الإنسان صنع «الزبادى» ، فهو يضع جزءاً من مادة الزبادى - وتسمى «خميرة» - في كمية مناسبة من اللبن الدافئ ، وهذه العملية لا تستغرق من الإنسان إلا دقائق ، ثم يترك اللبن المخلوط بخميرة الزبادى ، وبعد مضي أربع وعشرين ساعة يتحول اللبن المخلوط بالخميرة إلى زبادى بالفعل .

وهذا يحدث بالنسبة لأفعال البشر ، فهي أفعال تحتاج إلى علاج ، ولكن أفعال الخالق سبحانه وتعالى لا علاج فيها ، لأنها كلها تأتي بكلمة «كن» .

أو كما قال بعض العلماء : إن الله شاء أن يجعل خلق الأرض والسموات في ستة أيام ، وقد أخذ بعض المستشرقين من هذه الآية ، ومن

(١) العرش في اللغة : سرير الملك . وقد سعى سبحانه سرير ملكة سبأ بالعرش ، فقال سبحانه : ﴿... ولها عرش عظيم﴾ [النمل ٢٧] . وعرش الجارى سبحانه لا يحد . ذكره رب المزة في كتابه (٢١ مرة) مضافاً إليه سبحانه .

(٢) ليلوكم : ليختبركم ، وهو أعلم بأمركم . أحسن عملاً : أطوع لك وأروع عن معارضة . [كلمات القرآن] .

آيات أخرى مجالاً لمحاولة النيل من القرآن الكريم ، وأن يدَّعوا أن فيه تعارضاً ، فالحق سبحانه وتعالى هنا يقول :

﴿ رَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ۚ ۝ (٧) ﴾ [هود]

وجاءوا إلى آية التفصيل وجمعوا ما فيها من أيام ، وقالوا: إنها ثمانية أيام ، وهي قول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ أَنْتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ۚ ۝ (١) ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ (٢) وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ ۚ ۝ (٣) مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ۚ ۝ (٤) فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ۝ (٥) ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ۚ ۝ (٦) فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ۝ (٧) فَفَضَّاهُنَّ ۚ ۝ (٨) سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ۚ ۝ (٩) ﴾ [فصلت]

(١) الند: المثل والتظير. وجمعه: أنداد. وقال تعالى: ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا ۚ ۝ (٢٧) ﴾ [البقرة: أئ] أمثالا شركاء. تعالى الله عما يقولون [القاموس القويم] يتصرف.

(٢) وما الشيء: يرسو رسوا: ثبت ورسخ، وأرساد: جملة ثابتة راسخة، وأرسي السفينة: ثبتها على الشاطئ. فلا تيسر. والمراد بالرواسي: الجبال لأنها تثبت الأرض حتى تستقر ولا تميل. قال تعالى: ﴿ وَوَعَدْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ۚ ۝ (١٥) ﴾ [النحل] وقال تعالى: ﴿ وَالْجِبَالِ أَرْسَاهَا ۚ ۝ (٢٧) ﴾ [التارعات]. [القاموس القويم - يتصرف].

(٣) الأقوات: جمع قوت. وهو ما يسلك الرمن من الرزق. وفي الصحاح للجوهري: هو ما يقوم به بدن الإنسان من الطعام. [اللسان - مادة: قوت].

(٤) ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ۚ ۝ (٦) ﴾ [فصلت]. الدخان: بخار الماء المتصاعد منها حين خلقت الأرض. ذكره ابن كثير في تفسيره [٤/ ٩٣].

(٥) ففضاهن: خلقهن. فالفضاء هنا بمعنى الخلق. وهي من الكلمات التي تأتي على وجوه كثيرة من المعاني ، ومن معانيها:

الفراغ: ﴿ فَإِذَا فَضَّيْتُمْ بُنْيَانَكُمْ ۚ ۝ (٥٠) ﴾ [البقرة].

الأمر: ﴿ وَإِذَا فَضَّيْنَا أَمْرًا ۚ ۝ (١٧٧) ﴾ [البقرة].

العهد: ﴿ إِذْ فَضَّيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ ۚ ۝ (١١) ﴾ [النصص].

الوصية: ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَٰهًا ۚ ۝ (١٣٠) ﴾ [الإسراء].

## سُورَةُ هُودٍ

٦٣٢٧

وهنا قال بعض المستشرقين : لو كانت هذه هي قصة الخلق للأرض  
والسموات لطابقت آية الإجمال آية التفصيل .

وقال أحدهم : لنفرض أن عندى عشرة أراذب من القمح ، وأعطيت  
فلاناً خمسة أراذب وقلاناً ثلاثة أراذب ، وقلاناً أعطيت إردين ، وبذلك  
ينفذ <sup>(١)</sup> ما عندى ؛ لأن التفصيل مطابق للإجمال .

رأى هذا البعض من المستشرقين أن التفصيل لا يتساوى مع الإجمال .  
ولم يفتنوا إلى أن المتكلم هو الله سبحانه وتعالى ، وهو يكلم أناساً لهم ملكة  
أداء وبيان وبلاغة وفصاحة ؛ وقد فهم هؤلاء ما لم يفهمه المستشرقون .

فهم فهموا ، كأهل فصاحة ، أن الحق - سبحانه وتعالى - قد خلق  
الأرض في يومين ، ثم جعل فيها رواسي وبارك فيها ، إمامي الأرض  
أو في الجبال ، وقدر فيها أقواتها ، وكل ذلك تنمة للحديث عن الأرض .

ومثال ذلك : حين أسافر إلى الإسكندرية فأنا أصل إلى مدينة طنطا في  
ساعة - مثلاً - وإلى الإسكندرية في ساعتين ، أى : أن ساعة السفر التي  
وصلت فيها إلى طنطا هي من ضمن ساعتى السفر إلى الإسكندرية .

وكذلك خلق الأرض والرواسي وتقدير القوت ، كل ذلك في أربعة أيام <sup>(٢)</sup>

(١) نفذ - ينفذ نفذاً ونفاداً : فنى وذبح وانقطع ولم يبق ، من النفاذ ، وهو الانتهاء . وقال تعالى :  
﴿ مَا عِدَّكُمْ يَفْعَلْ وَمَا وَعَدَ اللَّهُ مَا قُلْ ﴾ [النحل] .

(٢) اليوم : في علم الفلك الحديث مقدار دوران الأرض حول محورها مرة ، ومدته أربع وعشرون ساعة  
تقريباً ، وجمعه أيام - وأيام العرب : وقائهم الحربية . وأيام الله أيام خلقت فيها نعيم الله وعذابه على  
الأمم الماضية العاصية ، وأيامه التي أنعم فيها على أمم مطيعة صالحة .

ويوم الدين : يوم القيامة . ويوم حنين : حدثت فيه موقعة حنين . واليوم عند الله يقاure يختلف  
عن اليوم عندنا فليحياً يكون ألف سنة ، ولكل نجم يومه ، ولكل كوكب يومه . قال تعالى : ﴿ ... وَإِنَّ  
يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴾ [الحج] . وقد يكون المقدار خمسين ألف سنة ، فصلاً قال لفرله  
تعالى : ﴿ ... فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ [المعارج] ، وبهذا التقدير فهم معنى قوله تعالى  
في خلق السموات والأرض : ﴿ فَفَضَّلْنِ سِتْرَاتٍ لِي يَوْمَئِذٍ ﴾ [فصلت] فالله أعلم بمقدار  
هذين اليومين . [القاموس المقيم - بتصرف]

متضمنة يَوْمَى خَلَقَ الْأَرْضَ<sup>(١)</sup> ، ثم جاء خلق السماء فى يومين .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ .. (٧) ﴾ [هود]

كل هذه المسائل الغيبية لها حجة أساسية ، وهى أن الذى أخبر بها هو الصادق ، فلا أحد يشك أن الأرض والسموات مخلوقة ، ولا أحد يشك فى أن السموات والأرض أكبر خلقاً من خلق الناس ، وليس هناك أحد من البشر ادعى أنه خلق الأرض أو خلق السموات .

وكل المخترعات البشرية نعرف أصحابها ، مثل : المصباح الكهربى ، والهاتف ، والميكروفون ، والتليفزيون ، والسيارة ، وغيرها .

ولكن حين نجىء إلى السموات والأرض لا نجد أحداً قد ادعى أنه قد خلقها .

وقد أبلغنا الحق سبحانه أنه هو الذى خلقها ، وهى لئن ادعاهما إلى أن يظهر معارض ، ولن يظهر هذا المعارض أبداً .

وكل هذا الخلق من أجل البلاء :

﴿ لِيَلْوَكُمْ<sup>(٢)</sup> أَلْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا .. (٧) ﴾ [هود]

(١) ولذلك قال أبو يحيى زكريا الأنصارى فى كتابه افتح الرحمن يكشف ما يلبس لى القرآن ص ٢٧٣ : « يوم خلق الأرض من جملة الأربعة بمعناها ، والمعنى فى تسعة أربعة أيام ، وهى مع يوم خلق السموات ستة أيام . يوم الأحد والاثنين خلق الأرض ، ويوم الثلاثاء والأربعاء للجعل المذكور فى الآية وما بعده ، ويوم الخميس والجمعة خلق السموات » .

(٢) بلوت الشيء - أبلوه بلواً وبلاء : امتحنته واختبرته ، قال تعالى : ﴿ وَلِيَلْوَكُمْ بِالشَّرِّ وَالْفِتْنَةِ .. (٣٠) ﴾ [الأنبياء] أى : نخبركم بالشَّرِّ والنعم ، أو بالخير والنعم ، لنعلم مدى صبركم أو شكركم ومدى إيمانكم أو كفركم . وقوله تعالى : ﴿ هُنَالِكَ نَلْوُكُمْ كُلَّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ .. (٣٠) ﴾ [يونس] أى : نعرف حقيقة عملها الذى قدمته كما يعرف المختبر الشيء الذى يختبره . وقوله تعالى : ﴿ .. وَلِيَلْوَأَخْبَارَكُمْ (٣٦) ﴾ [محمد] . أى : نعرف صدقها من كذبها . ومن أغراض البلاء والابتلاء إظهار حقيقة العمل والتبميز بين العمل الحسن وغيره ، تهيباً للشواب أو العقاب . [القاهر من القويم] بتصرف .

## سُورَةُ هُودٍ

٥٦٣٢٩

أى: ليختبركم أيكم أحسن عملاً<sup>(١)</sup> ، ولكن من الذى يحدد العمل ؟  
إنه الله سبحانه وتعالى .

وهل الحق سبحانه فى حاجة إلى أن يختبر مخلوقاته ؟  
لا ، فالله سبحانه يعلم أولاً كل ما يأتى من الخلق ، ولكنه سبحانه أراد  
بالاختبار أن يطابق ما يأتى منهم على ما علمه أولاً ؛ حجة عليهم .  
وهكذا فاختبار الحق سبحانه لنا اختبار الحجة علينا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ (٧)

وهنا يصور الحق - سبحانه وتعالى - تكذيب المعاندين لرسول الله ﷺ ،  
فهم يلتقون بالالفاظ على عواهنها<sup>(٢)</sup> من قبل أن تمر على تفكيرهم .  
فلو أنهم قد مروا بهذه الكلمات على تفكيرهم ؛ لاستحال منطقياً أن  
يقولوها .

والرسول ﷺ يخبرهم ببلاغ الحق سبحانه وتعالى لهم بأنهم مبعوثون من  
بعد الموت .

(١) عن عبد الله بن عمر أن النبى ﷺ تلا : ﴿ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ ﴾ [هود] . قال : « أيكم أحسن عملاً ،  
وأورع عن محارم الله ، وأسرع فى طاعة الله » أورده القرطبي فى تفسيره ، (٤/ ٣٣٢٧) والسيوطى فى  
الدر المنثور (٤/ ٤٠٤) وعزاه لابن جرير الطبرى وابن أبى حاتم والحاكم فى التاريخ وابن مردويه بنحوه .  
(٢) ألقى الكلام على عواهنه : لم يتلوه ، وقيل : هو إذا لم يهتم أصاب أم أخطأ ، وقيل : إذا تهافت به .  
وقال ابن الأثير : العواهن أن تأخذ غير الطريق فى السير أو الكلام ، جمع عاهته . وعهن الشيء : أى :  
أرسل الكلام على ما حضر منه وعجل ، من خطأ وصواب . أى : عدم التفكير فى الكلام قبل التلفظ به  
والقلاؤه على علته . [اللسان : مادة (ع ه ن)] يتصرف .

وهذا كلام إخباري بأنهم إن ماتوا - وهم سيموتون لا محالة - سيبعثهم الله سبحانه ، فما كان منهم إلا أن قالوا :

﴿ .. إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ (٧) [هود]

والخبير الذى يقوله لهم هو خبر ، فما موقع السحر منه ؟ إنهم يعلمون أنه ﷺ لم يقل ذلك إلا من نص القرآن الكريم ، وهم يقولون عن القرآن الكريم إنه سحر ، فكان النص نفسه من السحر الذى حكموا به على القرآن .

وأوضحنا من قبل أن إبطال قضية السحر فى القرآن الكريم دليله منطقى مع القول ؛ لأنهم إن كانوا قد ادعوا أن رسول الله ﷺ أو أن محمداً - فى عرفهم - قد سحر القوم الذين اتبعوه .

فالساحر له تأثير على المسحور ، والمسحور لا دخل له فى عملية السحر ، فإذا كان محمد قد سحر القوم الذين اتبعوه ، فلماذا لم يسحر هؤلاء المنكرين لرسالته ؛ بنفس الطريقة التى سحر بها غيرهم ؟

وحيث إنهم قد بقوا على ما هم عليه من عناد لرسول الله ﷺ ، فهذا دليل على أن المسألة ليست سحراً ، ولو كان الأمر كذلك لسحروهم جميعاً .

وقولهم : ﴿ .. إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ (٧) [هود]

يدل على أنه سحر محيط ، لا سحر لأناس خاصين ، فكلمة ﴿ سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ تعنى : سحراً محيطاً بكل من يريد سحره .

وبقاء واحد على الكفر دون إيمان برسول الله يدل على أن المسألة ليست سحراً .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

## سُورَةُ هُودٍ

١٣٣١

وَلَمَّا أَخْرَجْنَاهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَّيَقُولُوا  
مَا يَحْبِسُهُمْ الْيَوْمَ يَا أَيُّهُمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ  
مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٨﴾

وساعة نجد ﴿لن﴾ فانهم اللام الأولى التي بعد «و» إنما جاءت ؛ لتدل على أن الكلام فيه قسم مؤكد ، وإن كان محلوفاً ، واكتفى باللام عن القسم ، وتقديره : «والله لن» .

والقسم يأتي لتأكيد المقسم عليه بالمقسم به ، وتأكيد المقسم عليه إنما يأتي لأن هناك من يشك فيه .

فأنت لا تقسم لإنسان تلقاه وتقول له : والله لقد كنت عند فلان بالأمس . .

(١) الأمة : اسم مشترك ، يقال على ثمانية أوجه :

- ١- فالأمة تكون الجماعة ، كقوله : ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ ﴿٢٣﴾ [القصاص] .
- ٢- والأمة : أتباع الأنبياء عليهم السلام .
- ٣- والأمة : الرجل الجامع للخير الذي يقتدى به ، كقوله تعالى : ﴿إِنْ يَرَوْهُمْ نَارًا فُلَانًا لِّهِمْ سَبِيلًا﴾ ﴿١١﴾ [النحل] .
- ٤- والأمة : الدين واللغة ، كقوله تعالى : ﴿وَأَوْفِقْنَا أَبَاقًا عَلَى أُمَّةٍ﴾ ﴿٢٩﴾ [الزخرف] .
- ٥- والأمة : الحين والزمان ، كقوله تعالى : ﴿وَلَمَّا أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِثْنًا مِّنْ مَّوَدَّةٍ﴾ ﴿٨﴾ [هود] .
- ٦- والأمة : القامة ، وهو طول الإنسان وارتفاعه .
- ٧- والأمة : الرجل المفرد يدينه وحده ولا يشركه فيه أحد ، قال النبي ﷺ : «يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده» .

٨- والأمة : الأم . يقال : هذه أمة زيد ، يعني : أم زيد .

[راجع تفسير القرطبي (٤/ ٣٣٢٧) ، ولسان العرب] .

(٢) أمة معدودة : إلى أمة معدود أي : أجل محدد . والأمة في هذا الموضع : الأجل والحين . وقال تعالى في سورة يوسف : ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ لَّا أَنبَأَكُمْ بِأَوَّلِهِ﴾ ﴿١٢﴾ [يوسف] .

(٣) يحبس : يمنعه .

(٤) حاق بهم : نزل بهم ، وأحاط بهم . وقال تعالى : ﴿وَحَاقَ بِالْفِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ ﴿٩٠﴾ [الحجر] .

[مختصر تفسير الطبري] بتصرف .

إذن: فالقسم يأتي لشك طراً<sup>(١)</sup> عند السامع ، وأنت لا تقسم ابتداء .  
ويأتي القسم على مقدار مراتب الشك ، وتأكيذاً بأدواته .

والقرآن الكريم يقول هنا:

﴿ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ .. (أ) ﴾ [هود]

فالواو هنا هي واو القسم ، وهنا أيضاً شرط ، والقسم يحتاج لجواب ،  
والشرط أيضاً يحتاج إلى جواب .

وإذا اجتمع الشرط والقسم في بلاغة الأسلوب تكتفى بجواب واحد ،  
مثلما نقول: «والله إن فعلت كذا لأفعلن معك كذا» .

وهكذا يغنى جواب القسم عن جواب الشرط . والمتقدم سواء أكان قسماً  
أو شرطاً هو الذي يغنى جوابه عن الآخر .

مثلما نقول: «والله إن جاء فلان لأكرمه» ، فالقسم هنا متقدم ، وأغنى  
جوابه عن جواب الشرط . وإن قلت: إن جاءك فلان والله لتكرمه ، فهنا  
الشرط هو المتقدم .

والآن ان متحذان ، لكن غاية ما هناك أن القسم تأكيد والشرط تأسيس ،  
فإذا تقدم ذو خبر على الاثنين - على الشرط وعلى القسم - تأتي بجواب  
الشرط فوراً ، مثلما نقول: «زيد والله إن جاءك أكرمه» ؛ لأن الشرط كما قلنا  
تأسيس ، والقسم تأكيد ، ويرجع هنا الشرط ، لأن التأسيس أولى من  
التأكيد .

وهنا يقول الحق سبحانه:

﴿ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِبُهُ .. (أ) ﴾ [هود]

(١) طرأ الشك: حدث ووقع في عقل السامع ما يستدعي من التكلم أن يقسم على ما يقول ليصدق  
سامعه .



والجواب هنا للقسم ، وهو يغنى عن جواب الشرط .

أى : أن العذاب يُؤخَّر .

وقد أوعد الحق - سبحانه - الكافرين بمحمد ﷺ بأن يعذبهم ، وكان العذاب للأمم السابقة هو عذاب استتصال ، منهم من أرسل الله سبحانه عليه عاصفة ، ومنهم من أخذته الصيحة ، ومنهم من أغرقه ، ومنهم من خسف<sup>(١)</sup> به الأرض .

فكان مهمة الرسل السابقين أن يبلغوا الدعوة ، ثم تتولى السماء تأديب الكافرين بالرسالات .

ولكن الحق سبحانه وتعالى قد شاء أن يفضل أمة محمد ﷺ على الأمم كلها ، وأن تعذب الكافرين في المآزر .

وحين يتوعدهم الرسول ﷺ بعذاب ، فللعذاب ميلاد ، وقد يؤخر ليرى المحيطون بالكافرين الضلال والفساد ، فإذا ما وقع عذاب الله سبحانه على هؤلاء الكافرين ، فلن يحزن عليهم أحد .

وهكذا أراد الله سبحانه الإمهال والإملاء<sup>(٢)</sup> ليكون لهما معنى واضح في الحياة ، والإمهال للظالم<sup>(٣)</sup> ؛ لتزداد مظالمه زيادة تجعل الأمة التى يعيش فيها

(١) قال عز وجل : ﴿ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَبُهِتُمْ مِنْ أَرْسَالِنَا عَلَيْهِ خَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَكَانَ قَاتِلُ أُنْفُسِهِمْ ظَالِمُونَ ﴾ [التكوير] ، أما الذين عذبوا بالخاصب - وهو الريح العاتية الشديدة البرد الحاملة لحصاء الأرض - فهم قوم عاد .

أما ثمود فقد أخذتهم الصيحة ، وأما من عوقب بالخسف فهو قارون ، وأما من عوقب بالغرق فهو فرعون ووزيره هامان وجنودهما .

(٢) الإملاء : الإرجاء والإمهال . قال تعالى : ﴿ وَأَتْلَى لَهُمْ ﴾ [الكهف] ، [الأعراف] . [المعجم الوسيط] بتصرف .

(٣) عن أبى موسى رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُعْلَى لِلظَّالِمِ ، حَتَّى إِذَا أَخَذَ لِمُفْلَكَةٍ . ثُمَّ قَرَأَ : ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ مِنْ حَاطِّمَةٍ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ ﴾ [هود] أخرجه البخارى فى صحيحه (٤٢٨٦) ومسلم (٢٥٨٢) البر والصلة .

تكره ظلمه ، فإذا وقع عليه عذاب ، لا يعطف عليه أحد.

ونحن نعلم أن النفس البشرية بنت المشهد ، فحين يُقتل واحد وتمر سنوات على قضيته ، ثم يصدر الحكم بإعدامه ، فالناس تنسى لذعة القتل الأول ، وتعطف على القاتل حين يصدر الحكم بإعدامه .

ولذلك أقول دائماً :

إن من دواعي استمرار الجرائم إبطاءات المحاكمة ، تلك الإبطاءات التي تجعل عواطف الناس مع المجرم ؛ لأن مشهد المقتول أولاً قد انتهى من ذاكرتهم .

ولكن لو استحضر الناس - وقت العقوبة - ظرف الجريمة ؛ لفرحوا بالحكم على القاتل بالقتل .

ولذلك نجد الحق - سبحانه وتعالى - حينما يريد أن يعذب أحداً يقول :

﴿ . وَلَيَشْهَدُ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ <sup>(١)</sup> مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ ﴾ [النور]

وذلك ليتم التعذيب أمام المجتمع الذي شقى بإفسادهم وشقى بمظالمهم ، فمن يُعتدى على عرضه ، ويرى عذاب المعتدى فهو يُشقى .

وهنا يبين الحق سبحانه وتعالى لرسوله ﷺ : لقد توعدتهم بالعذاب . ونحن نبتلن العذاب بالإمهال لهم ، ولكنهم جعلوا من ذلك مناط السخرية والاستهزاء والتهكم ، وتساءلوا : أين هو العذاب ؟

ونحن نجد القرآن يقول على ألسنتهم :

(١) طائفة : جماعة . قيل : ثلاثة . وقيل : أربعة ، عدد شهود الزنا . والراد بالعذاب في هذه الآية الكريمة هو حد الزنا لغير المحصن . ونظام الآية « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ﴿ ٢٤ ﴾ [النور] .  
[تصير الجلائين] بتصرف .

﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا فِطْنًا<sup>(١)</sup> قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ<sup>(٢)</sup>﴾ [ص]

والقط: هو جزء العمل ، وهو مأخوذ من القط أى: القطع .

والعذاب إنما يتناسب مع الجرم ، فإن كانت الجريمة كبيرة فالعذاب كبير ، وإن كانت الجريمة صغيرة فالعذاب يكون محدوداً ، فكان العذاب موافقاً للجريمة .

ومن العجيب أن منهم من قال :

﴿..اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَنْظِرْ عَلَيْنَا جِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ  
أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ<sup>(٣)</sup>﴾ [الأنفال]

وجاء على ألسنتهم ما أورده القرآن الكريم فى قولهم :

﴿أَوْ تُسْفِطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا<sup>(٤)</sup> ..<sup>(٥)</sup>﴾ [الإسراء]

ولاشك أن الإنسان لا يتمنى ولا يرجو أن يقع عليه العذاب ، ولكنهم قالوا ذلك تحدياً وسخرية واستهزاء .

وشاء الحق سبحانه وتعالى ألا يعذب الكافرين المعاصرين لرسول الله ﷺ مثلما عذب الكافرين الذين عاصروا الرسالات السابقة ؛ لأن الحق سبحانه وتعالى هو القائل :

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ<sup>(٦)</sup> ..<sup>(٧)</sup>﴾ [الأنفال]

فضلاً عن أن هناك أناساً منهم ستروا إيمانهم ؛ لأنهم لا يملكون القوة

(١) فِطْنًا : أى : نعيينا من العذاب الذى أوعدته . [كلمات القرآن للشيخ حسين محمد مغازوف] . وقط الشيء وقططه : قطعه . [المعجم الوسيط] .

(٢) كِسْفًا : قطماً . [مختصر تفسير الطبرى] و[كلمات القرآن] .

والكسفة (بكسر الكاف وسكون السين وفتح الفاء) : القطعة من الشيء .. والجمع : كسَفٌ ، وكِسَفٌ . وقد قرئت كسفاً بفتح السين ، وقرئت بكسفاً . [المعجم الوسيط : مادة (ك س ف)] .

التي تمكنهم من مجابهة<sup>(١)</sup> الكافرين ، ولا يملكون القوة ليرحلوا إلى دار الإيمان بالهجرة ، وحتمت عليهم ظروفهم أن يعيشوا مع الكافرين .

وهناك في سورة الفتح ما يوضح ذلك ، حين قال الحق سبحانه وتعالى :

﴿ هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا <sup>(٢)</sup> أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطْلُوهُمْ <sup>(٣)</sup> فَتَصِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ <sup>(٤)</sup> بَغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا <sup>(٥)</sup> لَعَذَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا <sup>(٦)</sup> ﴾ [الفتح]

أى : لو تميز الكافرون عن المؤمنين لسلط الحق سبحانه العذاب الأليم على الكافرين ، لكن لو دخل المسلمون بجيشهم الذي كان في الحديبية على مكة ، وهازت هناك معركة ، فهذه المعركة ستصيب كل أهل مكة ، وفيهم المؤمنون المشورون بين الكافرين ، وهم غير متحيزين في جهة بحيث يوجه المسلمون الضربة للجانب الكافر .

إذن : فلو ضرب المسلمون المقاتلون ، لضربوا بعضاً من المؤمنين<sup>(٧)</sup> ،

(١) للمجابهة : أى : المواجهة والرد على الخصم . وقد جبهه : أى : صك جبهته ، أو قابله بما يكره ، أو رده عن حاجته . [المعجم الوسيط] بتصرف .

(٢) الهدي : البدن التي ساقها الرسول ﷺ لتحرر عند الحرم ، وهو من مناسك الحج . ومعكوفاً : محبوساً . ومنعوا عن الوصول إلى مكان النحر وهو الحرم . [تفسير الجلالين وكلمات القرآن] بتصرف .

(٣) تطلوهم : تهلكوهم مع الكفار .

(٤) معرة : مكروه ومشقة أو سبة .

(٥) تزيّلوا : تميزوا من الكفار في مكة . [كلمات القرآن] للشيخ مخلوف .

(٦) لذلك قال تعالى : ﴿ يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقُولُوا لَا تَقْرَءُوا الْقُرْآنَ إِلَيْكُمْ السَّلَامُ لَسْتُ مُؤْمِنًا لِيَتَّقُوا عَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَابِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ لَمَنِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَقُولُوا إِنَّا اللَّهُ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا <sup>(٨)</sup> ﴾ [النساء] .

ومن أسباب نزول هذه الآية أن المقداد بن الأسود نزل أعرابياً قال : أشهد أن لا إله إلا الله ، فقال له رسول الله ﷺ : « كان رجل مؤمن ينفى إيمانه مع قوم كفار فأظهر إيمانه ، ففتلته ، وكذلك كنت تخفى إيمانك بحكمة قبل » . أورده ابن كثير في تفسيره (٩٤ / ١) وعزاه للبخاري . وعزاه السيوطي في الدر المنثور (٦٣٣ / ٢) للدارقطني في الأفراد والطبراني من حديث ابن عباس .

وهذا ما لا يريد الحق سبحانه وتعالى .

وهنا يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿وَلَقَدْ أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ.. (٨)﴾ [هود]

والأمة : هي الطائفة أو الجماعة من جنس واحد ، مثل أمة الإنس ، وأمة الجن ، وأمة النمل . . وغير ذلك من خلق الله .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَا فَرَقْنَا<sup>(١)</sup> فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ (٢٨)﴾ [الأنعام]

والأمة : طائفة يجمعها نظام واحد وقانون واحد ، وأفرادها متساوون في كل شيء ، فتكون كل واحدة من هذه الأمم أمة . وهناك الأمة : الطائفة من الزمن . مثل قول الحق سبحانه :

﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ<sup>(٢)</sup> بَعْدَ أُمَّةٍ.. (٤٥)﴾ [يوسف]

أى : أن هذا الذى تذكر بعد فترة من الزمن ، وقد تكون الفترة المسماة «أمة» ، هي الزمن الذى يتحمل جيلاً من الأجيال .

الأمة - إذن - هي جماعة وطائفة لها جنس يجمعها ، ولها تميزات فردية ، وهي تلتقى في معنى عام .

(١) ما فرقتنا: أى : أن الجميع علمهم عند الله ، ولا ينسى واحداً من جميعها من رزقه وتديره سواء أكان برياً أو بعيثاً . قاله ابن كثير في تفسيره (٢/ ٦٣١) .

(٢) اذكر : أصلها اذتكر . على وزن افتعل ، قلبت تاء الافتعال دالاً وقال الفعل دالاً ، وأدغمت الدالان . ومنه قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ بَشَّرْنَا الْقُرْآنَ لِذِكْرٍ فَلَيْلٍ مِنْ مَذْكَرٍ (١٧)﴾ [القمر] .

فإمارة الإنسان هي حيوان ناطق مفكر ، وهناك قدر عام يجمع كل إنسان ، ولكن هناك تفاوتات في المواهب .

ولا توجد نفس بشرية واحدة تملك موهبة الهندسة والطب والتجارة والصيدلة والمحاسبة ؛ لأن كل حرفة من تلك الحرف تحتاج إلى دراسة .

ولا يملك إنسان من العمر ما يتيح له التخصص في كل تلك المجالات ؛ ولذلك يتخصص كل فرد في مجال ؛ ليعخدم غيره فيه ، وغيره يتخصص في مجال آخر ويعخدم الباقين ، وهكذا .

وفي هذا تكافل اجتماعي ، يشعر فيه كل فرد بأنه يحتاج للآخرين ، وأنه لا يستطيع أن يحيا مستقلاً بذاته عن كل الخلق .

ولو عرف واحد كل الحرف التي في الدنيا ، من طب وهندسة وقضاء ، وسباكة ، وتجارة ، وزراعة ، وغيرها فلن يسأل عن الباقيين ؟

لذلك شاء الله سبحانه وتعالى أن تلحم المجتمعات ضرورة وقسراً ، لا تفضلاً من أحد على أحد .

والذي يكسب الشارع أو يعمل في تنظيف الصرف الصحي لا يفعل ذلك تفضلاً ، بل يفعل ذلك احتياجاً ؛ لأنه يحتاج إلى العمل والرزق ؛ لأن جسمه يحتاج إلى الطعام ، وإلى الستر بالملايس ، وأولاده يطلبون الطعام والملأوى والملبس ، ولولا ذلك لما عمل في تلك المهنة .

وإذا أخلص في عمله قاله سبحانه يحبه فيها ، وإن ارتقت أحواله « يظل في هذا العمل ؛ لأنه عشق إتقان مهته .

ولقد رأيت رجلاً كان يعمل في هذه المهنة ، ويحمل الأقدار على كتفه ، وحين وسع الله عليه ، اشترى عربة يجرها حمار ليحمل فيها ما ينزحه من تلك المجاري .

وحين وسَّعَ اللهُ عليه أكثر ؛ اشترى سيارة فيها ماكينة شفط للقاذورات ، وصار يجلس على الكرسي ، ويدبر «موتور» نزح المجارى لداخل خزان السيارة المخصص لذلك .

إذن : فارتباطات المجتمع لا بد أن تنشأ عن حاجة ، لا عن تفضُّل ؛ لأن التفضل ليس فيه إلزام بالعمل ، لكن الحاجة هي التي فيها إلزام بالعمل ؛ لتسير حركة الحياة .

ومن يعشق عمله على أى وضع كان ، يوفقه الله تعالى فيه أكثر ؛ لأنه احترم قدر الله تعالى فى نفسه ، ولم يستكف<sup>(١)</sup> ، ويعطيه الله سبحانه كل الخير من هذا العمل ، بقدر حبه للعمل وإخلاصه فيه .

وإن نظرت إلى العقلاء فى كل مهنة مهما صغرت ، فستجد أن تاريخهم بدأ بقبولهم لقدر الله سبحانه وتعالى فيهم .

ونحن نعلم أن قيمة كل امرئ فيما يحسنه ؛ ولذلك نحمد الأمة مكونة من مواهب متكاملة لا متكررة ، حتى يحتاج كل إنسان إلى عمل غيره .

ولذلك قال الحق سبحانه وتعالى :

﴿ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا

[الزخرف]

سُخْرِيًّا<sup>(٢)</sup> .. (٢٢) ﴿

(١) الاستكاف : الاستكبار والامتناع وأن تلعب الأنفة من فعل الشيء . ومنه قوله تعالى : ﴿لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْبَاطِلُ أَنْ يَكُونَ قُدْرًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَكْفِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسُخَّرَ لَهُمْ إِلَهُ جَمِيعًا﴾ (١٧٧) [النساء] .

(٢) سُخْرِيًّا : مستخراً فى العمل ، مستخدماً فيه . [كلمات الفرقان] أى : يستخدم بعضهم بعضاً فى الأعمال المختلفة حسب إرادة كل منهم لها . وقد جعل الله تعالى ذلك سبباً للمعاش فى الدنيا ؛ ليرابط الناس ويتألفوا ، ولا يتمزق كل منهم بعيداً عن الآخرين قصد الحياة .

لأن أحداً لا يسخر الآخر لعمل إلا إذا كان المستخر في حاجة إلى هذا العمل .

ولذلك تجد من يطرق بابك ويسأل : ألا تحتاج إلى سائق ؟ ألا تحتاج إلى خادم ؟

وصاحب الحاجة هو الذي يعرض نفسه ؛ لعله يجد العمل الذي يتقنه .  
ولذلك يجب ألا يتصور أهل أى إنسان أنه حين يخدم فى أى حرفة من الحرف أنه يخدم المخلوم ، لا . . . إنه يخدم حاجة نفسه .

وهكذا تتربط الأمة ارتباط حاجات ، لا ارتباط تفضل .

وقد قال الحق سبحانه وتعالى عن سيدنا إبراهيم عليه السلام :

﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً ۖ ۝ (١٢٠) ﴾ [النحل]

لأن هناك مواهب متعددة قد اجتمعت فيه ، وهى مواهب لا تجتمع إلا فى أمة من الناس .

وكلمة « أمة » تطلق على الزمن ، وتطلق على الجماعة من كل جنس ، وتطلق على الرجل الجامع لكل خصال الخير .

وهنا يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ وَلَقَدْ أَخْرَنَّا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ ۖ ۝ (٨) ﴾ [هود]

وعادة ما تأتى كلمة «مَعْدُودَةٌ» لتفيد القلة ؛ مثل قول الحق سبحانه :

(١) سئل عبد الله بن مسعود عن الأمة الغائت فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً نَبِيًّا ۖ ۝ (١٢٠) ﴾

[النحل] قال : الأمة معلم الخير ، والفاقت : الطبع لله . ذكره ابن كثير فى تفسيره (٢/ ٥٩٠) .

(٢) أمة معدودة : حائفة من الأيام قليلة . [كلمات القرآن] .



[پروف]

وذكر الجلالان في تفسيرهما أن «بخر» أي: ناقص، وأن الدراهم المعدودة عشرون أو اثنتان وعشرون درهماً. وأن إخوته هم الذين كانوا فيه من الزهادين، فاجاء به البشارة الذين اشتروه إلى مصر، فباعه الذي اشتراه بمشرين ديناراً وزوجي نعل وثوبين. [تفسير الجلالين] بتصرف.

(٢) ذكر فضيلة الإمام هنا العمل؛ لأنه عرض عليه يوم أن كان وكيلاً للدعوة بوزارة الأوقاف.

معاً ، وكذلك بقية الفئات من الأوراق المالية ، إلى أن يصلوا إلى القروش ، فيقوموا بوزن كيلو جرام منها ، ويحسبوا كم قرشاً في الكيلو جرام ، ويزنوا بعد ذلك بقية القروش ؛ ليحسبوا المجموع على حساب عدد القروش التي حصروها في الكيلو جرام الأول .

وقول الحق سبحانه هنا :

﴿ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَخْبِئُهُ .. ﴾ (A) [هود]

كانهم يتساءلون سخرية واستهزاء : لماذا يتأخر العذاب الذي توعدّهم به رسول الله ﷺ ؛ لأن الإنسان لا يتشوق إلى ما يؤلمه ، ولا يقال مثل هذا الكلام إلا على سبيل التهكم .

ويأتى الرد عليهم بأداة التنبيه ، وهى «ألا» أى : تنبّهوا إلى هذا الرد .

ويقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا <sup>(١)</sup> عَنْهُمْ .. ﴾ (A) [هود]

وهذا تأكيد أن العذاب سيأتى ، ولكن العباد دائماً يعجلون .

والله سبحانه لا يعجل بمجلة العباد ؛ حتى تبلغ الأمور ما أراد ، وكل أمر له وقت وله ميلاد ، وسيأتيهم ما كانوا يستعجلون ؛ لأن الحق سبحانه وتعالى يقول :

﴿ .. وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ (A) [هود]

وقد جاء تأكيد وصول العذاب إليهم بأشياء : أولها : «ألا» وهى أداة تنبيه ، وكذلك قوله سبحانه وتعالى : ﴿يَوْمَ يَأْتِيهِمْ﴾ ، وهذا خبر بأن العذاب آت لا محالة ؛ لأن الذى يخبر به هو الله سبحانه وتعالى .

(١) ليس مصروفاً : ليس مدفوعاً . [تفسير الجلالين] .

وأيضاً فهذا العذاب : ﴿لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾ (٨) .  
 أى : أنه عذاب مستمر .

وقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ (٨) .

يعنى : أنه حل بهم ونزل عليهم ، ووقع لهم العذاب الذى استهزأوا به من قبل .

ونحن نعلم أن كلمة (حاق) فعل ماض ، والكلام على أمر مستعجل ، ويُعبّر عن الأمر المستعجل بالمضارع ، لأن الفعل المضارع يدل على الحال أو الاستقبال ، فكيف يستعجلون أمراً ؟ وبأنى التعبير عنه بالفعل الماضى <sup>(١)</sup> ؟

ولكن القائل هنا هو الله الحق سبحانه وتعالى ، والكلام مأخوذ بقانون المتكلم ، وكل فعل يُنسب إلى قوة فاعله ، والله سبحانه هو قوة القوى .

وقال الحق سبحانه وتعالى فى موضع آخر من القرآن :

﴿أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ (١٠) .

وكلمة «أتى» فى عرفنا اللغوى فعل ماض ، أى : أن الكلام جاء من المتكلم بعد وقوع النسبة خارجاً ، مثلما نقول : «نجح محمد» فهذا يعنى أن النجاح قد حدث بالفعل .

(١) هنا التعبير بالماضى عن المضارع يصدر من مالك الزمن والمكان والحركة ، لتحقيق الرقوع ، وقد يميز بالمضارع عن الماضى لتخفيف الحدث ، كما فى قوله تعالى عن مقالة إبراهيم لابته إسماعيل : ﴿إِنِّي لَأَتِي بِالنَّمْرِ بِأَنفِي الْبَيْتِ فَأَنْظِرْ مَاذَا فَعَلْتَ﴾ (١٠٦) [الصافات] ، ومثل الأول قوله تعالى : ﴿إِنِّي أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (١٠٦) [النحل] .

وحين يقول الله سبحانه: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ نفهم أن ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾ نسبة كلامية سبقتها نسبة واقعية .

وقوله سبحانه بعد ذلك: ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ يدل على أن الأمر لم يقع ، ولكن المتكلم هنا هو الله سبحانه وتعالى .

والمعنى أن الأمر واقع لا محالة ؛ ذلك لأن كل فعل إنما ينسب لقوة الفاعل .

ومثال ذلك من حياتنا - ولله المثل الأعلى - أنك قد ترغب في أن تنقل حقيبة ضخمة وثقيلة ، فيقول ابنك الشاب: دعني أحملها لك ، وهو يقول ذلك لأنه قادر على أن يحملها في زمن يناسب قوته .

وإن جاءك ابنك الصغير وقال: سأحملها أنا، فهو لن يحمل الحقيبة إلا في مقدار زمن يناسب قوته ، وهي قوة ضعيفة .

إذن: ففي المجال البشري أنت تحكم على الماضي ، وقد يكون الحكم صادقاً أو كاذباً ، ولكنك بالنسبة لأمر مستقبل ، لا تستطيع أن تحكم عليه ؛ لأنك لا تملك من المستقبل شيئاً .

أما إذا كان قائل الكلام قادراً على إنفاذ ما يقوله الآن في المستقبل ، ولا عائق يعوقه ، فاعلم أن الأمر قادم لا محالة .

وهنا نجد الإخبار من الله سبحانه وتعالى ، ولا شيء في الكون يتأبى<sup>(١)</sup> على الله سبحانه .

ومعادام الحق سبحانه قد قال إنه أمرٌ قد أتى ، فهو آت لا محالة .

(١) أي الشيء : بأبواب من باب فرح - إيداء وإيداء : وأبى الشيء يأبىه - من باب ضرب - استنمع عنه ومحرمه ولم يرضه . قال الحق سبحانه : ﴿ فَتَجِدُوا إِلَّا إِبْرَاهِيمَ إِتَى .. ﴾ (٢٩) [البقرة] وقوله : ﴿ فَأَيْنَ أَنْ يُسَلِّتَهَا .. ﴾ (٦٧) [الأحزاب] وقوله : ﴿ وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا مَنْ يَتِمُّ ثَوْرَهُ .. ﴾ (٢١) [التوبة] ويأتى يمتنع . القاموس القويم بتصرفه .